

Cartea Urantia

<< [Capitolul 93](#) | [Părți](#) | [Conținutul](#) | [Capitolul 95](#) >>

Capitolul 94

Învățăturile lui Melchizedek în Orient

94:0.1 (1027.1) PRIMII învățători ai religiei Salemului au pătruns până la triburile cele mai îndepărtate din Africa și din Eurasia, predicând întotdeauna evanghelia lui Melchizedek, care prezenta încrederea și credința omului în unicul Dumnezeu universal ca fiind singurul preț de plătit pentru a obține grația divină. Alianța lui Melchizedek cu Avraam a servit ca model pentru toată propaganda inițială care emana din Salem și din alte centre. Urantia nu a avut niciodată misionari religioși mai entuziaști și mai dinamici decât acești nobili bărbați și femei care au dus învățăturile lui Melchizedek în toată emisfera orientală. Acești misionari au fost recrutați dintre numeroase popoare și rase, și și-au răspândit în mare parte învățăturile prin intermediul indigenilor convertiți. Ei au stabilit centre de educație în diferite părți ale lumii, în care îi învățau religia Salemului pe indigeni, și apoi i-au însărcinat pe elevii lor să își instruiască propriul lor popor.

1. Învățăturile Salemului în India Vedică

94:1.1 (1027.2) În epoca lui Melchizedek, India era o țară cosmopolită recent căzută sub dominația politică și religioasă a invadatorilor arieni-andiți veniți din nord și din vest. La această dată, numai în porțiuni din nordul și din vestul peninsulei se infiltraseră mulți arieni. Acești noi sosiți vedici aduseseră cu ei numeroase zeități tribale. Formele religioase ale cultului lor au urmat îndeaproape practicile ceremoniale ale Celor Îmbătrâniți lor predecesori andiți, în sensul că tatăl activa încă în calitate de preot iar mama ca preoteasă, și că vatra familiei servea încă drept altar.

94:1.2 (1027.3) Cultul vedic era atunci în creștere și metamorfoză sub conducerea castei brahmane; acești preoți-învățători preluau treptat controlul ritualului de adorare, care se dezvolta. Amalgamul de treizeci și trei de zeități ariene de altădată era în plină desfășurare atunci când misionarii din Salem au pătruns în nordul Indiei.

94:1.3 (1027.4) Politeismul arienilor reprezenta o degenerare a monoteismului lor primitiv, cauzat de separarea lor în unități tribale, fiecare trib venerându-și propriul zeu. Această descentralizare a monoteismului și a trinitarismului originare ale Mesopotamiei andite a suferit o sinteză nouă pe parcursul primelor secole ale celui de-al doilea mileniu dinainte de Crist. Mulțimea de zei a fost organizată într-un panteon sub conducerea trinitară a lui Dyaus pitarul, domnul cerului, a lui Indra, domnul impetuos al atmosferei,

și a lui Agni, zeul cu trei capete al focului, domnul pământului și vestigiul simbolic al unui străvechi concept de Trinitate.

94:1.4 (1027.5) Dezvoltările categoric henoteiste pregăteau calea unui monoteism evoluat. Agni, zeitatea cea mai antică, era adesea exaltat ca părinte-șef al întregului panteon. Principiul de zeitate-părinte, numit uneori Prajapati, alteori Brahma, a fost cufundat în bătălia teologică pe care preoții brahmani au dus-o mai târziu cu învățătorii din Salem. Principiul energiei-divinitate care însuflețea tot panteonul vedic a fost numit *Brahmanul*.

94:1.5 (1028.1) Misionarii din Salem predicau Dumnezeuul unic al lui Melchizedek, cel Preaînalt din cer. Acest portret nu era în întregime în dezacord cu conceptul pe cale de apariție de Brahma-Tatăl ca sursă a tuturor zeilor, însă doctrina Salemului nu comporta rituri; ea mergea deci direct împotriva dogmelor, a tradițiilor și a învățăturilor preoțimii brahmane. Preoții brahmani nu au vrut niciodată să accepte doctrina Salemului, care învăța mântuirea prin credință, grația lui Dumnezeu obținută fără a ține seama de practicile rituale și de sacrificiile ceremoniale.

94:1.6 (1028.2) Respingerea evangheliei lui Melchizedek cu privire la încrederea în Dumnezeu și la mântuirea prin credință a marcat o schimbare capitală pentru India. Misionarii din Salem contribuiseră mult la pierderea credinței în străvechii zei vedici, dar conducătorii, preoții vedismului, au refuzat să accepte doctrina lui Melchizedek care propovăduia un singur Dumnezeu și o credință unică și simplă.

94:1.7 (1028.3)

Brahmanii au extras fragmente din cărțile sacre ale vremii lor într-un efort de a-i combate pe învățătorii Salemului. Culegerea lor, după cum a fost revizuită mai târziu, a ajuns în timpurile moderne sub forma Rig-Vedei, una dintre cărțile sacre cele mai vechi. A doua, a treia și a patra Veda au urmat pe măsură ce brahmanii căutau să cristalizeze, să formalizeze și să fixeze riturile lor de adorare și de sacrificii, și să le impună oamenilor din epoca lor. În ceea ce au ele mai bun, aceste scrieri reprezintă echivalentul a orice alt corpus de caracter asemănător, în ceea ce privește frumusețea conceptului și adevărul discernământului. Dar, pe măsură ce această religie superioară a fost coruptă de miile de superstiții, de culte și de rituri ale Indiei meridionale, ea a devenit progresiv, prin metamorfoză, sistemul teologic cel mai pestriț pe care l-au întemeiat vreodată oamenii. Studiul Vedelor va duce la descoperirea unor concepte asupra Deității dintre cele mai elevate și a unora dintre cele mai degradate care fuseseră concepute vreodată.

2. Brahmanismul

94:2.1 (1028.4)

Pe măsură ce misionarii din Salem pătrundeau mai mult în sudul Deccanului dravidian, ei întâlneau un sistem de caste din ce în ce mai consolidat; acest sistem fusese imaginea prin care arienii căutaseră să își păstreze identitatea rasială în fața unui flux în continuă creștere de popoare sangice secundare. Casta sacerdotală brahmană era chiar esența sistemului; acest ordin social întârzia

considerabil progresul instructorilor din Salem. Acest sistem de caste nu a reușit să salveze rasa ariană, dar a reușit să perpetueze brahmanii, care la rândul lor și-au menținut hegemonia religioasă asupra Indiei până în epoca actuală.

94:2.2 (1028.5) Apoi, odată cu slăbirea vedismului prin respingerea adevărului superior, cultul arienilor a fost supus incursiunilor în creștere care veneau din Deccan. Într-un efort disperat pentru a stăvili fluxul de extincție rasială și de nimicire religioasă, casta brahmanilor a căutat să se înalțe deasupra tuturor. Brahmanii propovăduiau că sacrificiul față de zeități era în el însuși în întregime eficient, că puterea sa exercita asupra ei o constrângere totală. Ei proclamau că, din cele două principii divine esențiale ale universului, unul era zeitățile brahmană, iar celălalt preoția brahmanică. La nici un alt popor al Urantie, preoții nu au pretins să se înalțe deasupra zeilor lor înșiși, și să-și acorde onorurile datorate zeilor lor. Ei au mers însă atât de absurd de departe cu aceste revendicări arogante, încât tot acest sistem șubred s-a năruit în calea cultelor înjositoare care dădeau năvală dinspre civilizațiile mai puțin avansate din vecinătate. Însăși imensa preoția vedică s-a împotmolit și a fost înghițită de curentul negru al inerției și al pesimismului cu care propria ei îngâmfare egoistă și nesocotită inundase India.

94:2.3 (1029.1) Concentrarea neobișnuită asupra sinelui a condus infailibil la teama de perpetuarea non-evolutivă a sinelui într-un ciclu fără sfârșit de încarnări succesive ca om, ca animal sau ca plantă. Dintre toate credințele contaminante susceptibile de a fi

atașate la ceea ce ar fi putut fi un monoteism în plină apariție, nici una nu a fost mai năucitoare decât credința în transmigație - doctrina reîncarnării sufletului - care provenea din Deccanul dravidian. Această credință într-un ciclu fastidios și monoton de transmigații repetate i-a lipsit pe muritorii luptători de speranța lor, nutrită multă vreme, de a găsi în moarte izbăvirea și avansarea spirituală care făcuse parte din credința vedică primitivă.

94:2.4 (1029.2) Această învățătură filozofic paralizantă a fost curând urmată de născocirea doctrinei în care fugi veșnic de sinele tău prin scufundarea în repausul și în pacea universale ale unei uniuni absolute cu Brahman, suprasufletul întregii creații. Dorințele materiale și ambițiile omenești le-au fost eficient răpite oamenilor și practic distruse. Timp de peste două mii de ani, cei mai buni gânditori ai Indiei au căutat să scape de orice dorință, iar poarta a fost astfel larg deschisă pentru intrarea cultelor și a învățăturilor ulterioare, care au încătușat practic sufletele unui mare număr de popoare hinduse în lanțurile risipirii spirituale. Dintre toate civilizațiile, cea vedico-ariană a fost cea care a plătit prețul cel mai teribil pentru a fi respins evanghelia Salemului.

94:2.5 (1029.3) Prin ele însele, castele nu puteau să perpetueze sistemul religio-cultural arian și, pe măsură ce religiile inferioare ale Deccanului se infiltrau în nord, s-a dezvoltat o epocă de descurajare și de disperare. În cursul acestei epoci sumbre, s-a întâmplat să se nască cultul care consta în a nu lua viața nici unei creaturi, și acest cult a subzistat mereu de atunci înainte. Un mare număr de culte noi erau sincer atee, proclamând că nici o mântuire oarecum accesibilă

nu putea fi dobândită decât prin propriile eforturi ale omului, fără ajutor din afară. Cu toate astea, dincolo de o bună parte a acestei filozofii nefericite, se pot găsi vestigiile deformate ale învățăturilor lui Melchizedek, și chiar și ale lui Adam.

94:2.6 (1029.4) Aceasta a fost epoca compilării ultimelor Scripturi ale credinței hinduse, ale brahmanilor și ale Upanișadelor. După ce a respins doctrina care propovăduia religia personală prin experiența credinței personale cu un Dumnezeu unic, și după ce a fost coruptă de fluxul de culte și de credințe înjositoare și debilitante ale Deccanului, cu antropomorfismele și cu reîncarnările lor, preoțimea brahmanică a manifestat o reacție violentă contra credințelor pline de corupție; a fost un efort categoric orientat spre căutarea și găsirea *adevăratei realități*. Brahmanii au început să dezantropomorfizeze conceptul indian de deitate, însă, făcând acest lucru, ei au căzut în grava eroare de a depersonaliza conceptul de Dumnezeu. Ei au ieșit din această încercare, nu cu un ideal sublim și spiritual al Tatălui Paradisiac, ci cu o idee distantă și metafizică a unui Absolut care îngloba totul.

94:2.7 (1029.5) În eforturile lor de autoperpetuare, brahmanii respinseseră Dumnezeul unic al lui Melchizedek, iar acum ei se găseau cu ipoteza de Brahman, acel sine imprecis și iluzoriu, acest *acela* impersonal și neputincios, care a lăsat viața spirituală a Indiei descumpănită și abătută, din această perioadă nefericită și până în cel de-al douăzecilea secol.

94:2.8 (1029.6) În epoca în care se scriau Upanișadele în India s-a ivit budismul, dar, în ciuda unui succes milenar, el nu a putut concura cu faza din urmă a hinduismului. În ciuda moralității sale superioare, descrierea sa inițială a lui Dumnezeu era și mai puțin categorică decât cea a hinduismului, care oferea deități secundare și personale. În cele din urmă, budismul a cedat în India de nord în fața atacurilor unui islam care milita cu conceptul său al unui bine definit de Allah ca Dumnezeu suprem al universului.

3. Filozofia Brahmană

94:3.1 (1030.1) Deși faza superioară a brahmanismului era prea puțin o religie, ea a fost cu adevărat una dintre cele mai nobile încercări ale minții muritorilor de a pătrunde în domeniile filozofiei și ale metafizicii. După ce a pornit ca să descopere realitatea finală, mintea indiană nu s-a oprit înainte de a fi speculat asupra aproape a tuturor aspectele teologiei, mai puțin asupra conceptului esențial și dublu al religiei: existența Tatălui Universal al tuturor creaturilor universului, și faptul experienței ascendente, în univers, al înseși acestor creaturi care caută să ajungă la Tatăl veșnic care le-a poruncit să fie perfecte, după cum el însuși este perfect.

94:3.2 (1030.2) În conceptul de Brahman, spiritul acestei epoci știa într-adevăr de ideea unui fel de Absolut care impregnează totul, căci se identifica simultan acest postulat cu energia creativă și cu reacția cosmică. Brahman era conceput ca fiind transcendent oricărei

definiții și ca susceptibil de a fi cuprins numai prin negarea succesivă a tuturor calităților finite. Era categoric o credință într-o ființă absolută, și chiar infinită, dar acest concept era în foarte mare măsură privat de atributele personalității, și nu era deci experimentabil de către persoane religioase individuale.

94:3.3 (1030.3) Brahman-Narayana a fost conceput ca fiind Absolutul, ca fiind infinitul ACELA ESTE, ca fiind forța creatoare primordială a cosmosului potențial, ca fiind Sinele Universal care există în stare statică și potențială de-a lungul întregii eternități. Dacă filozofii epocii ar fi fost capabili de a trece de etapa următoare în concepția deității, dacă l-ar fi putut concepe pe Brahman ca asociativ și creativ, ca o personalitate abordabilă de către ființele create aflate în evoluție, atunci, învățătura lor ar fi putut deveni prezentarea cea mai avansată a Deității pe Urantia, căci ea ar fi înglobat primele cinci nivele ale funcțiunii totale a deității, și ar fi putut lua în considerare ultimele două.

94:3.4 (1030.4) În cursul anumitor faze, conceptul de Suprasuflet Universal Unic, în calitate de totalitate a însumării existențelor tuturor creaturilor, i-a condus pe filozofii hinduși foarte aproape de adevărul Ființei Supreme; dar acest adevăr nu le-a servit la nimic, deoarece ei nu au reușit să dezvolte nici o metodă de apropiere personală rezonabilă sau rațională pentru a atinge scopul lor monoteist teoretic de Brahman-Narayana.

94:3.5 (1030.5) Principiul karmic al continuității cauzale este foarte aproape de adevărul că toate acțiunile din spațiu-timp se repercutează într-o sinteză în prezența de Deitate a Supremului; însă

acest postulat nu a permis niciodată realizarea personală coordonată a Deităţii de către persoanele religioase individuale; aceasta nu a condus decât la înghiţirea ultimă a oricărei personalităţi în Suprasufletul Universal.

94:3.6 (1030.6) Filozofia brahmanismului a ajuns, de asemenea, foarte aproape de realizarea locuirii de către Ajustorii Gândirii, dar ea s-a lăsat pervertită de o falsă concepţie asupra adevărului. Învăţătura că sufletul este locuinţa lui Brahman ar fi pregătit drumul unei religii avansate, dacă acest concept nu ar fi fost complet viciat de credinţa că nu există individualitate umană în afară de această prezenţă a Unului Universal.

94:3.7 (1030.7) În doctrina în care sufletul individual se contopeşte cu Suprasufletul, teologii Indiei nu au reuşit să asigure supravieţuirea a ceva uman, ceva nou şi unic, ceva născut din uniunea voinţei omului şi a voinţei lui Dumnezeu. Învăţătura reîntoarcerii sufletului la Brahman este îndeaproape paralelă cu adevărul reîntoarcerii Ajustorului în sânul Tatălui Universal, dar există ceva distinct de Ajustor care supravieţuieşte de asemenea, şi anume contraponderea morontială a personalităţii de muritor. Or, acest concept vital era în mod fatal absent din filozofia brahmanică.

94:3.8 (1031.1) Filozofia brahmanică a ajuns la o aproximare a multor fapte ale universului şi s-a apropiat de numeroase adevăruri cosmice, dar ea a căzut mult prea adesea victimă erorilor, a greşelii din diferenţierea diverselor nivele ale realităţii, precum nivelul absolut, cel transcendental şi cel finit. Ea nu a reuşit să ia în considerare că un aspect dat, susceptibil de a fi finit şi iluzoriu pe nivelul absolut,

poate fi absolut real pe nivelul finit. Ea nu a luat act nici de personalitatea esențială a Tatălui Universal, cu care se poate lua personal contact pe toate nivelele, de la experiența limitată a creaturilor evolutive cu Dumnezeu, până la experiența nelimitată a Fiului Etern cu Tatăl Paradisului.

4. Religia Hindusă

94:4.1 (1031.2) În India, pe parcursul secolelor, poporul a revenit, într-o anumită măsură, la anticele ritualuri ale Vedelor, așa cum fuseseră ele modificate de învățăturile misionarilor lui Melchizedek și cristalizate de preoțimea brahmanică ulterioară. Această religie, cea mai veche și cea mai cosmopolită din lume, a suferit din nou unele schimbări ca răspuns la budism, la jainism, precum și la influențele mai recente ale mahomedanismului și ale creștinismului. Dar, când învățăturile lui Isus au ajuns în India, ele fuseseră deja occidentalizate până într-atât încât să fie o „religie a oamenilor albi”, deci ciudată și străină pentru mintea hindusă.

94:4.2 (1031.3) Teologia hindusă a timpului prezent descrie patru nivele descendente ale deității și ale divinității:

94:4.3 (1031.4) 1. *Brahman*, Absolutul, Unul Infinit, ACELA ESTE.

94:4.4 (1031.5) 2. *Trimurti*, trinitatea supremă a hinduismului. Primul membru al acestei asociații, *Brahma*, se concepe ca fiind creat de el

însuși din Brahmanul-infinit. Dacă nu ar fi aproape identificat cu Unul Infinit panteist, Brahma ar constitui fundamentul conceptului de Tată Universal. Brahma este deopotrivă identificat cu destinul.

94:4.5 (1031.6) Adorarea lui Shiva și a lui Vishnu, al doilea și al treilea membru din Trimurti, a apărut în primul mileniu după Crist. *Shiva* este domnul vieții și al morții, zeul fecundității și maestrul distrugerii. *Vishnu* este extrem de popular datorită credinței în încarnarea sa periodică sub formă umană. În felul acesta, Vishnu a devenit real și viu în închipuirea hindușilor. Unii i-au considerat pe Shiva și pe Vishnu ca supremi peste toate.

94:4.6 (1031.7) 3. *Deitățile vedice și postvedice*. Mulți zei antici ai arienilor, precum Agni, Indra și Soma, au subzistat ca secundari față de cei trei membri ai Trimurti. Numeroși alți zei s-au ivit de la începuturile Indiei vedice, și ei au fost, la rândul lor, încorporați în panteonul hindus.

94:4.7 (1031.8) 4. *Demi-zeii*: supraoamenii, semizeii, eroii, demonii, fantomele, spiritele rele, spiridușii, monștrii, drăcușorii și sfinții cultelor mai recente.

94:4.8 (1031.9) De mult timp, hinduismul nu a reușit să învioreze poporul indian, dar, în același timp, el a fost în general o religie tolerantă. Această mare forță rezidă în faptul că el se dovedește a fi religia cea mai flexibilă și cea mai vagă care a fost să apară pe Urantia. El este capabil de schimbări aproape nelimitate, și posedă un câmp neobișnuit de adaptări suple, de la speculațiile elevate și

semi-monoteiste ale brahmanilor intelectuali, până la fetișismul notoriu și la practicile culturale primitive ale claselor degradate și demoralizate de credincioși ignoranți.

94:4.9 (1032.1) Hinduismul a supraviețuit pentru că el este în esență o parte integrantă a țesăturii sociale din India. El nu comportă nici o mare ierarhie care să poată fi tulburată sau distrusă; el este suprapus pe modelul vieții poporului. El posedă o adaptabilitate la condiții schimbătoare care o depășește pe aceea a oricărui alt cult, și ia o atitudine tolerantă de adopție față de multe alte religii, pretinzând că Gautama Buddha, precum și Crist însuși, erau încarnări ale lui Vishnu.

94:4.10 (1032.2) Astăzi, India are mai mult ca oricând nevoie de o prezentare a evangheliei lui Isus - Paternitatea lui Dumnezeu și filiația tuturor oamenilor, cu fraternitatea care urmează și care se realizează personal printr-o slujire iubitoare și printr-un serviciu social. În India, cadrul filozofic există, structura de cult e prezentă; îi lipsește numai scânteia însuflețitoare a iubirii dinamice zugerăvită în evanghelia originară a Fiului Omului, despuiată de doctrinele și de dogmele occidentale care au avut tendința să facă din viața de consacrare a lui Mihail o religie a oamenilor albi.

5. Lupta pentru adevăr din China

94:5.1 (1032.3) În vreme ce misionarii Salemului cutreierau Asia răspândind doctrina Dumnezeului cel Preaînalt și a mântuirii prin

credință, ei se impregneau mult cu filozofia și cu gândirea religioasă a diverselor țări traversate. Cu toate acestea, învățătorii însărcinați de Melchizedek și de succesorii lui, nu au eșuat în misiunea lor; ei au pătruns la toate popoarele continentului eurasiatic, și au sosit în China numai pe la mijlocul celui de-al doilea mileniu dinaintea lui Crist. Timp de peste o sută de ani, salemiții și-au menținut cartierul lor general în Si Fouch, unde i-au pregătit pe învățătorii chinezi care au dus învățătura tuturor popoarelor rasei galbene.

94:5.2 (1032.4) A fost ca o consecință directă a acestei învățături faptul că cea dintâi formă a taoismului a apărut în China; aceasta era o religie extrem de diferită de cea care poartă acest nume astăzi. Taoismul primitiv sau prototaoismul erau compuse din următorii factori:

94:5.3 (1032.5) 1. Rămășițele învățăturilor din Singlangton, care au persistat în conceptul de Shang-ti, Dumnezeuul Cerului. În epoca Singlangtonului, poporul chinez a devenit virtual monoteist; el și-a concentrat adorația asupra Adevărului Unic, cunoscut mai târziu sub numele de Spirit al Cerului, șef al universului. Rasa galbenă nu a pierdut niciodată întru totul acest concept inițial de Deitate, în ciuda faptului că, în cursul secolelor ulterioare, numeroase deități și spirite subordonate au fost strecurate în religia sa.

94:5.4 (1032.6) 2. Religia din Salem a Unei Preaînalte Deități Creatoare pregătite să acorde grația sa omenirii, ca răspuns la credința oamenilor. Dar, în epoca în care misionarii lui Melchizedek pătrundeau în ținuturile rasei galbene, este din nefericire prea

adevărat că mesajul lor se îndepărtase considerabil de simpla doctrină a Salemului din timpul lui Machiventa.

94:5.5 (1032.7) 3. Conceptul de Brahman-Absolut al filozofilor hinduși dublat de dorința de a scăpa de toate relele. Cea mai mare influență asupra expansiunii către est a religiei Salemului a fost poate aceea a învățătorilor hinduși ai credinței vedice, care au introdus concepția lor de Brahman - a Absolutului - în gândirea salvatoare a salemiților.

94:5.6 (1033.1) Această credință complexă s-a răspândit în ținuturile raselor galbene și brune ca o influență subiacentă din gândirea filozofico-religioasă. În Japonia, acest prototaism a fost cunoscut sub numele de șinto, și popoarele acestei țări, foarte îndepărtate de Salem în Palestina, au știut de încarnarea lui Machiventa Melchizedek care a locuit pe pământ pentru ca omenirea să nu uite numele lui Dumnezeu.

94:5.7 (1033.2) În China, toate aceste credințe au fost ulterior confundate, și contopite cu cultul mereu în creștere al strămoșilor. Dar, din epoca lui Singlangton, chinezii nu au mai căzut niciodată în mod deplorabil sclavi ai unei preoțimi. Rasa galbenă a fost prima care să se ridice din servitutea barbară și să intre într-o civilizație a ordinii, deoarece ea a fost prima care să se dezbrace, într-o anumită măsură, de înjositoarea frică de zei; ea nu s-a temut nici măcar de fantomele celor morți, așa cum s-au temut alte rase. China și-a găsit înfrângerea pentru că nu a reușit niciodată să înainteze dincolo de

emanciparea ei inițială față de preoți; ea a căzut într-o eroare aproape la fel de vătămătoare, aceea a cultului strămoșilor.

94:5.8 (1033.3) Totuși, salemiții nu au călătorit degeaba. Pe temeliile evangheliei lor și-au clădit învățăturile marii filozofi ai Chinei celui de-al șaselea secol de dinaintea lui Cristos. Atmosfera morală și sentimentele spirituale ale epocii lui Lao-Tse și ale lui Confucius proveneau din învățăturile misionarilor Salemului date în cursul unei epoci anterioare.

6. Lao-Tse și confucius

94:6.1 (1033.4) Cu aproximativ șase sute de mii de ani înainte de venirea lui Mihail, Melchizedek, pe atunci neîntrupat deja de multă vreme, a avut impresia că puritatea învățăturii sale pe pământ era prea expusă pericolului prin resorbția generală în credințele mai vechi ale Urantiei. S-a părut, pentru o vreme, că misiunea sa ca precursor al lui Mihail risca să eșueze. Atunci, în cel de-al șaselea secol dinaintea lui Crist, printr-o coordonare excepțională a factorilor spirituali din care nu toți sunt înțeleși, nici chiar de supraveghetorii planetari, Urantia a asistat la o prezentare cât se poate de neobișnuită a adevărului religios sub forme multiple. Prin intermediul a diverși învățători umani, evanghelia Salemului a fost reformulată și reînsofletită; ea a subzistat apoi în mare parte, așa cum a fost atunci prezentă, până în epoca prezentelor scrieri.

94:6.2 (1033.5) Acest secol excepțional de progres spiritual a fost caracterizat prin apariția marilor învățători religioși, morali și filozofi în toată lumea civilizată. În China, cei doi maeștri cei mai remarcabili au fost Lao-Tse și Confucius.

94:6.3 (1033.6) *Lao-Tse* a clădit direct pe conceptele din tradițiile Salemului, declarând că Tao era Unica Causă Primă a întregii creații. Lao-Tse avea o viziune spirituală largă. Învățătura lui spunea că: „destinul etern al omului era uniunea perpetuă cu Tao, Dumnezeuul Suprem și Regele Universal”. El distingea clar cauza ultimă, căci a scris: „Unitatea se naște din Tao cel Absolut; din această Unitate a apărut Dualitatea cosmică, apoi, din această Dualitate, Trinitatea a țâșnit în existență, iar Trinitatea este sursa primordială a întregii realități”. „Orice realitate este mereu în echilibru între potențialele și actualele cosmosului, și acestea sunt veșnic armonizate de către spiritul divinității”.

94:6.4 (1033.7) Lao-Tse a fost și unul dintre primii care au prezentat doctrina constând în a răspunde răului făcând binele: „Bunătatea dă naștere la bunătate, dar, pentru cel care este cu adevărat bun, și răul generează bunătate”.

94:6.5 (1033.8) El le propovăduia oamenilor reîntoarcerea creaturii la Creator și descria viața ca fiind ieșirea la iveală a unei personalități din potențialele cosmice, în timp ce moartea semăna cu o reîntoarcere acasă a acestei personalități create. Conceptul său de credință veritabilă era neobișnuit, și el l-a asemănat, de asemenea, cu „atitudinea unui copilăș”.

94:6.6 (1034.1) Înțelegerea sa în ceea ce privește țelul etern al lui Dumnezeu era clară, căci a zis: „Deitatea Absolută nu face eforturi, însă ea este întotdeauna victorioasă; ea nu constrânge oamenii, dar este întotdeauna gata să răspundă dorințelor lor sincere; voința lui Dumnezeu este veșnic răbdătoare, și expresia ei este inevitabilă în eternitate”. Exprimând adevărul că este mai binecuvântat să dai decât să primești, Lao-Tse a spus, de asemenea, când vorbea despre omul sincer religios: „Omul bun nu caută să păstreze adevărul pentru el însuși, ci mai degrabă să-i reverse bogățiile asupra semenilor lui, căci aceasta este realizarea adevărului. Voia lui Dumnezeu cel Absolut este întotdeauna benefică și niciodată distructivă; intenția adevăratului credincios este să acționeze întotdeauna, dar niciodată să constrângă”.

94:6.7 (1034.2) Lao propovăduia non-rezistența și distincția dintre *acțiune* și *constrângere*, dar aceste noțiuni s-au deformat și au devenit mai târziu credința că nu trebuie „văzut, făcut și gândit” nimic. Dar Lao nu a profestat niciodată o astfel de eroare, deși prezentarea sa a non-rezistenței a fost un factor în dezvoltarea predilecției popoarelor chineze pentru pace.

94:6.8 (1034.3) Taoismul popular al celui de-al douăzecilea secol al Urantiei nu mai are prea multe în comun cu sentimentele sublime și cu concepțiile cosmice ale bătrânului filozof, care propovăduia adevărul așa cum îl percepea, mai exact - credința în Dumnezeul Absolut este sursa energiei divine care recrează lumea, și prin care

omul se înalță la uniunea spirituală cu Tao, Deitatea Eternă și Creatorul Absolut al universurilor.

94:6.9 (1034.4) *Confucius* (Kong Fou-tse) era un tânăr contemporan al lui Lao în China celui de-al șaselea secol dinaintea lui I.C. Confucius și-a întemeiat doctrinele pe cele mai bune tradiții morale ale lungii istorii a rasei galbene; el a fost întrucâtva influențat de ceea ce a persistat din tradițiile misionarilor din Salem. Principala lui lucrare consta din a compila din dictoanele înțelepte ale filozofilor antici. El a fost respins ca învățător pe durata vieții sale, însă, de atunci, scrierile și învățăturile lui au exercitat mereu o mare influență în China și în Japonia. Confucius i-a reorientat pe șamani, în sensul că a înlocuit magia cu moralitatea. Dar el a construit prea bine; el a făcut din *ordine* un nou fetiș și a instituit un respect al conduitei strămoșilor, care sunt încă venerați de chinezii din epoca prezentei expunerii.

94:6.10 (1034.5) Confucius predica moralitatea bazându-se pe teoria că drumul pământesc este umbra deformată a căii celeste, că modelul veritabil al civilizației temporale este imaginea reflectată a ordinii din ceruri. Conceptul potențial de Dumnezeu din confucianism a fost aproape complet subordonat accentului pus pe Calea Cerului, arhetipul cosmosului.

94:6.11 (1034.6) Învățăturile lui Lao au fost pierdute pentru toți, mai puțin o minoritate din Orient, dar scrierile lui Confucius au constituit mereu, de la propagarea lor, baza contexturii morale a culturii pentru aproape o treime dintre urantieni. Aceste precepte ale lui Confucius,

perpetuând tot ce este mai bun din trecut, erau oarecum împotriva spiritului de investigație chinez, care ajunsese la înfăptuiri atât deenerate. Influența acestor doctrine a fost combătută fără succes atât de eforturile împăratului Chin Shin Huang Ti, cât și de învățăturile lui Mo Ti. Al doilea a proclamat o fraternitate bazată pe iubirea față de Dumnezeu și nu pe datoria etică; el a căutat să reanime căutarea antică a noilor adevăruri, dar învățăturile lui au eșuat înaintea viguroasei opoziții a discipolilor lui Confucius.

94:6.12 (1034.7) Ca și mulți alți învățători spirituali și morali, Confucius și Lao-Tse au sfârșit prin a fi deificați de către discipolii lor în cursul epocilor de tenebre care au intervenit în China între declinul și pervertirea credinței taoiste, și sosirea misionarilor budiști care veneau din India. În timpul acestor secole de decadentă spirituală, religia rasei galbene a degenerat într-o teologie jalnică, în care mișunau diavolii, dragonii și spiritele rele, vădind pentru toți reîntoarcerea fricilor minții uman neluminate. Atunci China, cândva în fruntea societății umane datorită religiei ei avansate, a rămas în urmă din cauza neputinței ei temporare de a progresa pe veritabila cărare a dezvoltării conștiinței de Dumnezeu; aceasta este indispensabilă pentru adevăratul progres, nu numai muritorilor individuali, ci și civilizațiilor încâlcite și complexe care caracterizau înaintarea culturii și a societății pe o planetă evolutivă a timpului și a spațiului.

7. Gautama Siddharta

94:7.1 (1035.1)

Contemporan cu Lao-Tse și cu Confucius din China, în India s-a ivit un alt mare învățător al adevărului. Gautama Siddharta s-a născut în al șaselea secol dinaintea lui Crist în provincia Nepal, în nordul Indiei. Discipolii lui îl prezintă, mai târziu, ca pe fiul unui conducător fabulos de bogat, însă, în realitate, el era succesorul prezumtiv al unui neînsemnat șef de clan care domnea prin consimțământ tacit peste o mică vale muntoasă izolată, din sudul Munților Himalaya.

94:7.2 (1035.2)

După ce a practicat yoga în van timp de șase ani, Gautama a formulat teoriile care au devenit filozofia budismului. Siddharta s-a angajat într-o luptă hotărâtă, dar lipsită de rezultat contra sistemului, în continuă creștere, al castelor. În jurul acestui tânăr prinț profet, a domnit o atmosferă de sinceritate sublimă și de generozitate extraordinară, care a sedus numeroși oameni ai acelor vremuri. El s-a abătut de la practica care consta în a căuta mântuirea individuală prin dureri fizice și prin suferințe personale, și i-a îndemnat pe discipolii lui să ducă evanghelia lui în întreaga lume.

94:7.3 (1035.3)

În toiul confuziei și al practicilor de cult excesive din India, învățăturile mai sănătoase și mai moderate ale lui Gautama au venit ca o ușurare aducătoare de prosperitate. El denunța zeii, preoții și sacrificiile lor, însă nici el nu a reușit să perceapă *personalitatea* Unului Universal. Necrezând în existența sufletelor individuale, Gautama a luptat, bineînțeles cu curaj, contra credinței în transmigrația sufletelor, onorată de multe secole. El a făcut un nobil efort pentru a-i elibera pe oameni de frică, pentru a-i face să se simtă comod și la ei acasă în marele univers, însă nu a reușit să le arate

cărarea care conduce la veritabilul cămin celest al muritorilor ascendenți - Paradisul - și la serviciul crescând al existenței eterne.

94:7.4 (1035.4) Gautama era un adevărat profet și, dacă ar fi dat atenție instrucțiunilor ermitului Godad, el ar fi putut să ridice toată India prin inspirația care ar fi adus o reînnoire a evangheliei din Salem care proslăvea mântuirea prin credință. Godad se trăgea dintr-o familie care nu pierduse niciodată tradițiile misionarilor lui Melchizedek.

94:7.5 (1035.5) Gautama și-a fondat școala în Benares, și s-a întâmpilat în al doilea an al ei că un elev, Bautan, a comunicat maestrului său tradițiile misionarilor Salemului cu privire la alianța lui Melchizedek cu Avraam. Cu toate că Siddharta nu a avut o concepție clară despre Tatăl Universal, el a luat o poziție avansată asupra mântuirii prin credință - simpla credință. Așa a declarat el în fața discipolilor lui, și a început să îi trimită pe elevii lui în afară, în grupuri de șaizeci, pentru a proclama popoarelor Indiei „vestea bună a mântuirii gratuite: faptul că toți oamenii, umili sau elevați, pot atinge fericirea prin credința în dreptate și în justiție”.

94:7.6 (1035.6) Soția lui Gautama credea în evanghelia soțului ei, și ea a fost fondatoarea unui ordin de călugărițe. Fiul lui i-a devenit succesor, și a extins mult cultul; el cunoștea bine ideea nouă de salvare prin credință, însă a șovăit mai târziu referitor la chestiunea grației divine obținută prin credința singură, după cum l-a învățat evanghelia din Salem. La bătrânețe, cuvintele pe care le-a pronunțat înainte de a muri au fost următoarele: „Fiți făuritorii propriei voastre eliberări”.

94:7.7 (1036.1) În ceea ce avea mai bun, evanghelia salvării universale, proclamată de Gautama și lipsită de sacrificii, de torturi, de rituri și de preoți, era o doctrină revoluțivă și stupefiantă pentru epoca sa. A fost surprinzător de aproape de a constitui o renaștere a evangheliei Salemului. Ea a adus sprijin pentru milioane de suflete disperate și, în ciuda alterărilor ei ridicole din cursul secolelor ulterioare, această evanghelie subzistă încă ca speranță a milioane de ființe umane.

94:7.8 (1036.2) Siddharta a propovăduit mult mai multe adevăruri decât au supraviețuit în cultele moderne care îi poartă numele. Budismul modern nu reprezintă mai mult învățăturile lui Gautama Siddharta decât reprezintă creștinismul învățăturile lui Isus din Nazaret.

8. Credința Budistă

94:8.1 (1036.3) Pentru a deveni budist, nu trebuia decât să faci o declarație publică de credință recitând Refugiul: „Eu îmi găsesc refugiu în Buddha; îmi găsesc refugiu în doctrina sa; îmi găsesc refugiu în Fraternitate”.

94:8.2 (1036.4) Budismul a luat naștere dintr-o personalitate istorică, iar nu dintr-un mit. Fidelii lui Gautama l-au numit Sasta, ceea ce înseamnă maestru sau învățător. Cu toate că el nu a emis pretenții supraumane nici pentru el nici pentru învățăturile sale, discipolii lui au început devreme să îl numească *cel iluminat*, Buddha, iar mai târziu Sakyamuni Buddha.

94:8.3 (1036.5) Evanghelia originală a lui Gautama era întemeiată pe cele patru adevăruri nobile:

94:8.4 (1036.6) 1. Adevărurile nobile ale suferinței.

94:8.5 (1036.7) 2. Originile suferinței.

94:8.6 (1036.8) 3. Distrugerea suferinței.

94:8.7 (1036.9) 4. Calea de a distruge suferința.

94:8.8 (1036.10) Strâns legată de doctrina suferinței și de mijloacele de scăpare, se situa filozofia Căii Octuple: puncte de vedere juste, aspirații juste, cuvinte juste, conduită justă, mijloace juste de trai, efort just, atenție justă și contemplare justă. Gautama nu avusese intenția de a încerca să distrugă orice efort, orice dorință și orice afecțiune scăpând de suferință; învățătura lui era mai degrabă menită să descrie muritorilor inutilitatea de a-și plasa în întregime speranțele și aspirațiile în scopuri temporale și în obiective materiale. Nu era vorba atât de mult de evitarea iubirii semenilor, cât de a-l face, de asemenea, pe adevăratul credincios să privească, dincolo de asocierile lumii materiale, la realitățile viitorului etern.

94:8.9 (1036.11) Poruncile morale ale predicilor lui Gautama erau în număr de cinci:

94:8.10 (1036.12) 1. Să nu ucizi.

94:8.11 (1036.13) 2. Să nu furi.

94:8.12 (1036.14) 3. Să nu fii desfrânat.

94:8.13 (1036.15) 4. Să nu minți.

94:8.14 (1036.16) 5. Să nu bei băuturi îmbătătoare.

94:8.15 (1036.17) Mai existau câteva porunci suplimentare sau secundare ale căror respectare era facultativă pentru credincioși.

94:8.16 (1036.18) Siddharta nu credea deloc în nemurirea personalității umane; filozofia sa nu aducea decât un fel de continuitate funcțională. El nu a definit niciodată cu claritate ceea ce a intenționat să includă în doctrina Nirvanei. Faptul că se putea face din punct de vedere teoretic experiența nirvanei pe parcursul existenței terestre indica faptul că aceasta nu era considerată ca o stare de anihilare completă. Aceasta implica o condiție de iluminare supremă și de fericire celestă, în care toate lanțurile care țineau omul în lumea materială au fost sfărâmate; era o eliberare față de dorințele vieții de muritor și o scăpare de orice pericol de a trebui să faci experiența unei noi încarnări.

94:8.17 (1037.1) Conform învățăturilor originare ale lui Gautama, mântuirea se obține prin efort uman, neținând seama de ajutorul divin; nu este loc nici pentru credința eliberatoare, nici pentru rugăciuni adresate puterilor supraumane. În tentativa sa de a minimiza superstițiile Indiei, Gautama s-a străduit să abată oamenii de la pretențiile zgomotoase ale mântuirii prin magie. Dar, făcând acest efort, el le-a lăsat succesorilor o poartă larg deschisă care le-a permis să interpreteze greșit învățătura sa și să declare că toate eforturile omenești pentru a se realiza sunt dezagreabile și dureroase. Discipoli lui au neglijat faptul că fericirea supremă este legată de urmărirea entuziastă și inteligentă a scopurilor meritorii, și că aceste înfăptuiri constituie adevăratul progres în realizarea cosmică de sine.

94:8.18 (1037.2) Marele adevăr al învățăturii lui Siddharta a fost proclamarea unui univers al justiției absolute. El propovăduia cea mai bună filozofie atee care a fost vreodată inventată de un muritor; ea era umanismul ideal și a distrus cât se poate de eficient orice temelie pentru superstiții, pentru rituri magice și pentru frica de fantome și de demoni.

94:8.19 (1037.3) Marea slăbiciune a evangheliei originare a budismului a fost că el nu a creat o religie a serviciului social dezinteresat. Timp îndelungat, fraternitatea budistă nu a fost o confrerie de credincioși, ci mai degrabă o comunitate de discipoli-învățători. Gautama le-a interzis să poarte bani și a căutat, pe această cale, să împiedice creșterea tendințelor ierarhice. Gautama însuși era extrem de social și, într-adevăr, viața sa a fost mai măreață decât predicile lui.

9. Propagarea Budismului

94:9.1 (1037.4) Budismul a prosperat pentru că oferea salvarea prin credința în Buddha, iluminatul. Acesta reprezenta adevărurile lui Melchizedek mai mult decât orice alt sistem religios practicat în Asia orientală. Dar budismul nu s-a răspândit larg ca religie până în ziua când, un monarh de castă inferioară, Asoka, l-a adoptat pentru propria sa protecție; după Ikhnaton din Egipt, Asoka a fost unul dintre cei mai remarcabili șefi civili dintre epoca lui Melchizedek și cea a lui Mihail. El a clădit un mare imperiu indian grație propagandei misionarilor lui budiști. În cursul unei perioade de

douăzeci și cinci de ani, el a instruit peste șaptesprezece mii de misionari, pe care i-a trimis până la cele mai îndepărtate frontiere ale lumii cunoscute. Într-o singură generație, el a făcut din budism religia dominantă peste jumătate din pământ. Ea s-a stabilit curând în Tibet, în Kashmir, în Ceylon, în Birmania, în Java, în Siam, în Coreea, în China și în Japonia. În general vorbind, aceasta a fost o religie considerabil superioară celor pe care le-a înlăturat sau pe care le-a înălțat.

94:9.2 (1037.5) Propagarea budismului în toată Asia pornind din căminul său din India este una dintre cele mai palpitate istorii de consacrare spirituală și de perseverență misionară a oamenilor sincer îndrăgostiți de religie. Nu numai că cei care propovăduiau evanghelia lui Gautama înfruntau cu curaj primejdiile drumurilor terestre ale caravanelor, ci ei făceau față și pericolelor mărilor Chinei, în timp ce își continuau misiunea pe continentul asiatic, aducând tuturor popoarelor mesajul credinței lor. Cu toate astea, budismul nu mai era doctrina simplă a lui Gautama; evanghelia făcută miraculoasă e cea care a făcut din el un zeu. Cu cât s-a îndepărtat budismul mai mult de leagănul lui din ținuturile înalte ale Indiei, cu atât mai diferit a devenit el față de învățăturile lui Gautama, și cu atât s-a asemănat mai mult cu religiile pe care le înlăturase.

94:9.3 (1038.1) Mai târziu, budismul a fost foarte influențat de taoism în China, de shinto în Japonia, și de creștinism în Tibet. În India, după un mileniu, budismul n-a făcut decât să se ofilească și să moară. El s-a brahmanizat și, mai târziu, s-a predat cu lașitate înaintea islamului; în același timp, într-o mare parte a restului Orientului, el a degenerat

într-un ritual pe care Gautama Siddharta nu l-ar fi recunoscut niciodată.

94:9.4 (1038.2) În sud, stereotipul fundamentalist al învățăturilor lui Siddharta a persistat în Ceylon, în Birmania și în peninsula Indochinei. Este vorba de ramura hinayana a budismului, care s-a atașat de doctrina sa primitivă sau asocială.

94:9.5 (1038.3) Dar, chiar și înainte de prăbușirea budismului în India, grupurile de discipoli ale lui Gautama din China și din nordul Indiei începuseră să dezvolte învățătura mahayana a „Căii Largi” către mântuire, în opoziție cu puriștii din sud care se țineau de hinayana sau „Calea Îngustă”. Acești mahayaniști s-au rupt de limitările sociale inerente doctrinei budiste și, de atunci, această ramură nordică a budismului și-a continuat evoluția în China și în Japonia.

94:9.6 (1038.4) Budismul este azi o religie vie și în creștere, deoarece a reușit să păstreze multe dintre cele mai înalte valori morale ale aderenților lui. El facilitează calmul și controlul de sine, sporește seninătatea și fericirea, și contribuie mult la împiedicarea amărăciunii și a doliului. Cei care cred în această filozofie își trăiesc viețile mai bine decât cei care nu cred în ea.

10. Religia în Tibet

94:10.1 (1038.5) În Tibet, se găsește cea mai ciudată asociere a învățăturilor lui Melchizedek combinate cu budismul, cu hinduismul, cu taoismul și cu creștinismul. Când misionarii budiști au intrat în

Tibet, ei au întâlnit o stare de sălbăticie primitivă foarte asemănătoare celei pe care au găsit-o primii misionari creștini la triburile nordice din Europa.

94:10.2 (1038.6) Candidații tibetani n-au vrut să abandoneze în întregime antica lor magie și farmecele lor. Studiul ceremonialului religios al riturilor tibetane din epoca prezentă relevă existența unei confrerii exagerat de numeroase de preoți cu capete rase, care practică un ritual minuțios comportând clopote, incantații, tămâie, procesiuni, rozare, imagini, farmece, imagini, apă sfințită, haine somptuoase și coruri complicate. Ei au dogme rigide și credințe cristalizate, rituri mistice și posturi speciale. Ierarhia lor cuprinde călugări, călugărițe, abați, precum și pe Marele Lama. Ei adresează rugăciuni îngerilor, sfinților, unei Mame Sfinte și zeilor. Ei practică confesiunea și cred în purgatoriu. Mănăstirile lor sunt foarte mari și catedralele lor sunt magnifice. Ei mențin o nesfârșită repetare a riturilor sacre, și cred că acest ceremonial le procură mântuirea. Ei atașează rugăciunile unei roți, și cred că rotația ei face rugile lor eficiente. La nici un alt popor din timpurile moderne, nu se pot găsi atât de multe practici care provin de la atât de multe religii; este inevitabil ca această liturghie cumulativă să sfârșească prin a deveni plictisitoare peste măsură și intolerabil de apăsătoare.

94:10.3 (1038.7) Tibetanii posedă ceva din toate religiile principale ale lumii, afară de simplele învățături ale evangheliei lui Isus: filiația cu Dumnezeu, fraternitatea oamenilor și cetățenia mereu ascendentă din universul etern.

11. Filozofia Budistă

94:11.1 (1038.8) Budismul a pătruns în China în primul mileniu după Crist și se încadrează bine în datinile religioase ale rasei galbene. În cultul strămoșilor, chinezii adresaseră multă vreme rugăciuni morților; acum, ei pot să se și roage pentru ei. Budismul s-a amestecat curând cu practicile rituale vagi ale taoismului în dezintegrare. Această nouă religie sintetică, cu templele ei de cult și cu ceremonialul ei religios precis, nu a întârziat să devină cultul general acceptat de către popoarele din China, din Coreea și din Japonia.

94:11.2 (1039.1) În anumite privințe, este regretabil că budismul nu a fost răspândit înainte ca discipolii săi să fi pervertit tradițiile și învățăturile cultului până într-atâta încât să facă din Gautama o ființă divină. Totuși, mitul vieții sale umane, împodobit cum a fost cu o mulțime de miracole, se vedește foarte atractiv pentru auditorii evangheliei nordice, sau ai Mahayanei, din budism.

94:11.3 (1039.2) Unii dintre discipolii lui ulteriori îi învață pe oameni că spiritul lui Sakyamuni Buddha revine periodic pe pământ ca un Buddha viu, deschizând astfel calea unei perpetuări indefinite de imagini ale lui Buddha, de temple, de ritualuri și de falși „Buddha în viață”. Astfel că religia marelui protestatar indian a sfârșit prin a se găsi înlănțuită în chiar aceste practici ceremoniale și incantații

rituale pe care le combătuse precis cu atât de multă cutezanță și le denunțase cu atât de mult curaj.

94:11.4 (1039.3) Marele progres adus de filozofia budistă constă în înțelegerea că orice adevăr este relativ. Prin mecanismul acestei ipoteze, budiștii au putut împăca și pune în corelație divergențele interioare ale propriilor lor scripturi religioase, precum și divergențele dintre aceștia și mulți alții. S-a propovăduit că micile adevăruri erau fapte pentru o minte îngustă, iar marile adevăruri pentru o minte largă.

94:11.5 (1039.4) Această învățătură afirma de asemenea că natura (divină) a lui Buddha există la toți oamenii; că prin propriile sale eforturi omul poate ajunge să realizeze această divinitate interioară. Această învățătură este una dintre cele mai clare prezentări ale adevărului în legătură cu Ajustorii Gândirii care a fost făcută vreodată de o religie a Urantiei.

94:11.6 (1039.5) Evanghelia originară a lui Siddharta, așa cum o interpretau discipolii lui, comporta o mare limitare, întrucât ea încerca să elibereze complet sinele uman de toate restricțiile naturii muritoare prin tehnica care consta în izolarea acestui sine față de realitatea obiectivă. Or, veritabila înflorire cosmică a sinelui rezultată din identificarea sinelui cu realitatea cosmică și cu cosmosul finit al energiei, al minții și al spiritului, limitat de spațiu și condiționat de timp.

94:11.7 (1039.6) Ceremoniile și practicile exterioare ale budismului au fost grosolan contaminate de acelea ale ținuturilor în care a pătruns, dar această degenerare nu a avut în întregime loc în viața filozofică a

marilor gânditori care, din când în când, au îmbrățișat acest sistem de gândire și de credință. Timp de peste două mii de ani, mulți dintre cei mai buni gânditori din Asia au fost concentrați asupra problemei adevărului absolut și a adevărului Absolutului.

94:11.8 (1039.7) Evoluția unui concept elevat al Absolutului a fost înfăptuită prin numeroase canale de gândire și de căi întortocheate de raționament. Mișcarea ascendentă a acestei doctrine a infinității nu era la fel de clar definită ca evoluția conceptului de Dumnezeu din teologia ebraică. Cu toate acestea, gânditorii budiști au atins anumite nivele largi, s-au oprit acolo și le-au depășit, continuându-și drumul lor spre evocarea Sursei Primordiale a universurilor.

94:11.9 (1039.8) 1. *Legenda lui Gautama*. La baza conceptului se găsește faptul istoric al vieții și al învățăturilor lui Siddharta, prințul profet al Indiei. Această legendă s-a transformat într-un mit în cursul trecerii ei seculare prin vastele ținuturi ale Asiei; ea a sfârșit fără să depășească statutul de idee a lui Gautama ca iluminat, și a început să se împodobească cu attribute suplimentare.

94:11.10 (1040.1) 2. *Mulțimea de Buddha*. S-a susținut raționamentul că, dacă Gautama venise spre popoarele Indiei, rasele omenirii trebuie să fi fost binecuvântate în trecutul îndepărtat prin venirea altor învățători ai adevărului, și vor fi fără îndoială și în viitorul îndepărtat. Acest lucru a dat naștere învățăturii că existau un număr nelimitat și infinit de Buddha, și chiar și că oricine putea aspira să devină unul - putea aspira să atingă divinitatea unui Buddha.

94:11.11 (1040.2) 3. *Buddha Absolutul*. Când s-a ajuns la creșterea la un număr aproape infinit de Buddha, a devenit necesar pentru mintea epocii să reunifice acest concept greu de mânuit. În consecință, s-a început să se propovăduiască că toți Buddha nu erau decât manifestarea unei esențe superioare, a unui Unul Etern având o existență infinită și necondiționată, a unei Surse Absolute a întregii realități. Pornind de acolo, conceptul budist al Deității, sub forma sa cea mai rafinată, a devenit distinct de persoana umană a lui Gautama Siddharta și a respins limitările antropomorfe care îl ținuseră în frâu. Această concepție finală a unui Buddha Etern poate chiar să se identifice cu Absolutul, și uneori chiar și cu infinitul EU SUNT.

94:11.12 (1040.3) Cu toate că această idee a Deității Absolute nu prea se bucurase de favoarea popoarelor Asiei, ea le-a dat intelectualilor din aceste ținuturi posibilitatea de a-și unifica filozofia și de a-și armoniza cosmologia. Conceptul de Buddha Absolut este când cvasipersonal, când în întregime impersonal - uneori chiar și o forță creatoare infinită. Aceste concepte sunt utile din punct de vedere filozofic, dar nu sunt esențiale dezvoltării religioase. Chiar și un Yahweh antropomorf are o valoare religioasă mai mare decât Absolutul îndepărtat la infinit al budismului sau al brahmanismului.

94:11.13 (1040.4) S-a crezut, în anumite momente, că Absolutul era conținut în infinitul EU SUNT. Dar aceste speculații nu au adus decât o consolare înghețată mulțimilor înfometate care-și doreau cu ardoare să audă cuvintele promise, să asculte evanghelia simplă a Salemului care anunța credința în Dumnezeu, care asigură grația divină și supraviețuirea eternă.

12. Conceptul de Dumnezeu în Budism

94:12.1 (1040.5) Cosmologia budismului avea două mari puncte slabe: pe de o parte ea era denaturată de numeroase superstiții ale Indiei și ale Chinei, iar pe de alta ea îl sublima pe Gautama, mai întâi în calitate de iluminat, și apoi în calitate de Buddha Etern. Întocmai cum creștinismul a suferit pentru faptul că a absorbit multă filozofie umană eronată, tot așa și budismul își poartă marca sa umană de la naștere. Dar învățăturile lui Gautama au continuat să evolueze în cursul ultimelor douăzeci și cinci de secole. Pentru un budist iluminat, conceptul de Buddha, nu reprezintă mai mult personalitatea umană a lui Gautama după cum, pentru un creștin iluminat, conceptul de Iehova nu este identic cu spiritul demonic al lui Horeb. Sărăcia terminologiei, precum și conservarea sentimentală a unei nomenclaturi străvechi, împiedică adesea înțelegerea adevăratei semnificații a evoluției conceptelor religioase.

94:12.2 (1040.6) Conceptul de Dumnezeu în contrast cu Absolutul a început treptat să iasă la iveală în budism. Sursa sa datează din primele vremuri în care discipolii Micului Drum (hinayana) se diferențiază de aceia ai Marelui Drum (mahayana). În această a doua ramură a budismului dubla concepție de Dumnezeu și de Absolut a ajuns în cele din urmă la maturitate. Pas cu pas, secol după secol, conceptul de Dumnezeu a evoluat până a dat până la urmă roade în

credința în Amida Buddha, grație învățăturilor lui Ryonin, ale lui Honen Shonin și ale lui Shinran în Japonia.

94:12.3 (1041.1) La acești credincioși, se învăța că sufletul, după ce ar fi trecut prin moarte, poate să aleagă să se bucure de o ședere în Paradis înainte de a între în Nirvana, starea ultimă a existenței. Se proclamă că această nouă mântuire este obținută prin credința în milosteniile divine și în grijile iubitoare ale lui Amida, Dumnezeuul Paradisului în Occident. În filozofia lor, adepții lui Amida se atașau de o Realitate Infinită situată dincolo de orice înțelegere umană finită. În religia lor, ei adevau la credința în Amida, milostiv la infinit care iubește lumea până într-atâta încât nu poate suferi ca vreun singur muritor, care-l cheamă pe numele cu o credință sinceră și cu o inimă curată, să eșueze în obținerea fericirii supreme din Paradis.

94:12.4 (1041.2) Marea forță a budismului vine din aceea că toți aderenții lui sunt liberi să aleagă adevărul din toate religiile; rar se întâmplă ca o asemenea libertate de alegere să caracterizeze o doctrină religioasă a Urantiei. În această privință, secta Shin din Japonia a devenit unul din grupurile religioase cele mai progresiste din lume; ea a reînsuflețit străvechiul spirit misionar al discipolilor lui Gautama și a început să trimită învățători și la alte popoare. Această dispoziție de a adopta adevărul, oricare ar fi sursa din care provine, este într-adevăr o tendință recomandabilă care apare printre credincioșii religioși în timpul primei jumătăți a celui de-al douăzecilea secol după Crist.

94:12.5 (1041.3) Budismul însuși trece printr-o renaștere în cel de-al douăzecilea secol. Aspectele sale sociale au fost treptat îmbunătățite

prin contactele cu creștinismul. Dorința de a învăța a fost reaprinsă în inima călugărilor preoți ai confreriei, și propagarea educației în această comunitate de credință va provoca cu siguranță noi progrese în evoluția religioasă.

94:12.6 (1041.4) La data prezentei expunerii, o mare parte din Asia își pune speranțele în budism. Această nobilă credință, care a traversat cu atâta curaj epocile întunecate ale trecutului, va primi ea din nou adevărul realităților cosmice amplificate așa cum odată discipolii marelui învățător al Indiei ascultau proclamația sa referitoare la un adevăr nou? Această străveche credință va răspunde oare, încă o dată, la stimularea însuflețitoare a unor noi concepte de Dumnezeu și de Absolut care o vor prezenta și pe care le caută de atât de multă vreme?

94:12.7 (1041.5) Toată Urantia așteaptă proclamarea mesajului înălțător al lui Mihail, dezbărat de dogmele și de doctrinele acumulate în decursul celor nouăsprezece secole de contact cu religiile de origine evolutivă. A sunat ceasul pentru a prezenta budismului, creștinismului, hinduismului și chiar și popoarelor de orice credință, nu evanghelia despre Isus, ci realitatea vie și spirituală a evangheliei lui Isus.

94:12.8 (1041.6) [Prezentat de un Melchizedek al Nebadonului.]